

في ائمة الحق على صاحبها الصلوة والتسليم واخرها هو الحق
 وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابي بن ابينا لا يبقى معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتنيت ليها بعض ما فخر ساعدت قد ما يسد الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 لهما مفيد في بابها وسمتها الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله
 الوكيل والحوال في الاصل العلي العظيم واستبانت اختلاف الصلوة والتسليم
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدونا ولم يكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون
 باقتضاهم الامكان الشرط والاداب كشيء مما زاد على خبره ليدفعوا
 الصواب يتكلمون على تلك المصنوع المفروض فيجدون ما يزيل التحول ويخلصوا
 الى غير ذلك متصانعين اهل العلم صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون
 فيصلون كما امره بصلته وجه ففرق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة وستة او ثمانية ففرض
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير هؤلاء فاختار بحكم علي الصلوة الفسار الا انما

في ائمة الحق على صاحبها الصلوة والتسليم واخرها هو الحق
 وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابي بن ابينا لا يبقى معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتنيت ليها بعض ما فخر ساعدت قد ما يسد الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 لهما مفيد في بابها وسمتها الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله
 الوكيل والحوال في الاصل العلي العظيم واستبانت اختلاف الصلوة والتسليم
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدونا ولم يكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون
 باقتضاهم الامكان الشرط والاداب كشيء مما زاد على خبره ليدفعوا
 الصواب يتكلمون على تلك المصنوع المفروض فيجدون ما يزيل التحول ويخلصوا
 الى غير ذلك متصانعين اهل العلم صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون
 فيصلون كما امره بصلته وجه ففرق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة وستة او ثمانية ففرض
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير هؤلاء فاختار بحكم علي الصلوة الفسار الا انما

في ائمة الحق على صاحبها الصلوة والتسليم واخرها هو الحق
 وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابي بن ابينا لا يبقى معه شبهة ولا شك
 ثم سئلت عن سبب اختلاف الصلوة من بعد في الاحكام الفقهية خلاصة
 فابتنيت ليها بعض ما فخر ساعدت قد ما يسد الوقت ويحيط بالسائل فجلد
 لهما مفيد في بابها وسمتها الانصاف في بيان سبب اختلاف وجه الله
 الوكيل والحوال في الاصل العلي العظيم واستبانت اختلاف الصلوة والتسليم
 في الفروع اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه الشريف
 مدونا ولم يكن البحث في الاحكام يومئذ مثل بحث هؤلاء الفقهاء يستدلون
 باقتضاهم الامكان الشرط والاداب كشيء مما زاد على خبره ليدفعوا
 الصواب يتكلمون على تلك المصنوع المفروض فيجدون ما يزيل التحول ويخلصوا
 الى غير ذلك متصانعين اهل العلم صلعم فكان يتوضأ ويرى الصلوة وضوءه
 فياخذ من به من غير ان يبين ان هذا ركبن ذلك ان كان يصلي فيكون
 فيصلون كما امره بصلته وجه ففرق الناس حجة ففعلوا كما فعل هذا كما
 غالب حاله صلعم لم يبين ان فروضه ثلثة وستة او ثمانية ففرض
 يحتمل ان يتوضأ انسان غير هؤلاء فاختار بحكم علي الصلوة الفسار الا انما

له ما علم في المسئلة يسئلان الناس عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال ابو بكر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الحديث يسئلان
 الناس فلما صلا الظهر قال اليكم سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث فقال
 لمغيرة بن شعبة انا قال اذا قال عطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل قال
 ايعلم ذلك احد غيري فقال محمد بن سلمة صدق فاعطاه ابو بكر السد
 سوال عن الناس في الغرة ثم رحمه الى خبر مغيرة وسواله يا هم الوفاء ثم رجا
 الى خبر عبد الرحمن بن عوف وكذا روى في قصة الجوس اخبره وسرا عبد بن مسعود
 بنجر معقل بن يسلم التا وقرابة قصة جوع ايمى عن ابن مسعود عن
 السعيد بن العبدان في الكثرة مطروقة في الصحيحين السنن بالجملة في حديث
 الكثرة صلح فرى كل صحابي ما يسهل له من دابة فقاوه افضيته فحفظها وعقلها
 لكل شئ فيها من قبل حفوف القرائن في كل بعضها الا باعظها الى استجوابها على
 التسمية كما رآه قرائن كانت كافية عنده ولم يكن العدة عندهم الا وجد الاطمينان
 والتلخيص من غير التفات الى طرف الاستدلال كما ترى في اعرابهم من مقصود الكلام
 فيما بينهم يتلوه صدقهم بالتصريح والتلويع والايام من حيث لا يشعرون فاقصرو

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى

عصره الكريم وهم على ذلك ثم انهم تفرقوا في البلاد وصار
 كل واحد مقتداً بآخيه من النواحي فكثر الوقائع وازال المسائل فاستقروا
 فيها فاجاب كل واحد حسب حفظه واستنبطه ان لم يجد فيما حفظه استنبط
 ما يصح للبحر الاجتهاد برأيه عرف العلة التي ادركها رسول الله صلى
 عليها الحكم في منصوصها فطر الحكم حيث ما وجدها الا بالوجه الذي
 موافقة غرضه عليها لصلوة والسلام فعند ذلك وقع الاختلاف
 بينهم على ضرورة ان يحايي اسمع حكماً في قضية او فتوى لم يسمعها
 فاجتهد برأيه في ذلك وهذا على وجه اقل ان يقع اجتهاده موافق
 الحديث مثلاً وامرأة النساء وغيره من ابن مسعود شغل عن امرأة ماتت بزوجها
 ولم يقض لها فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم يقضي في ذلك باختلافنا عليه شهراً
 واحوا فاجتهد برأيه وقضى بان لها مهر نسائها لا وكسر استنطاعها
 العدة ولها الميراث فقام معقل بن يساف شهد يانه صلى الله عليه وسلم قضى بتلخيص
 في امرأة منهم ففرح بذلك ابن مسعود فرحاً لم يقهر مثلاً بعد سلا وتنا
 ان يقع بينهما المناظرة ويظهر للائيد بالوجه الذي يقع غالباً نظراً في جميع
 اجتهاده الى السمع مناهج اه الائمة من ابائهم رقة كان من حبيبه من

في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى

في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى
 في الجواب على ما ذكره من ان قوله تعالى

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

هذا هو الوجه الصحيح في رد البرهان المذكور

في الجملة بين المختلفين مثاله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتعة عام خيبر
ثم رخصها ثم رخص فيها عام وطائفة مني عنها فقال ابن عباس كانت الرخصة
للضرورة والنهي لا ينقض الضرورة والحكم ياق على ذلك وقال الجمهور كانت
الرخصة باقية والنهي نسخا لها مثال آخر رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم غلستبا
القبلة في الاستنجاء فذهبوا إلى عموم هذا الحكم وكونه غير منسوخ ولا يحتاج إلى قبيل
يتو في مجال مستقبل القبلة فذهبوا إلى أنه نسخ للنهي المنتقم من ابن عمر فقص
جاء مستند بر القبلة مستقبل المشافر في قولهم جميع مريد الروايتين
فذهبوا إلى أن النهي مختص بالصائم فإذا كان في المباحض
فلا بأس بالاستقبال ولا استدبارا وذهبوا إلى أن القول عام فحكموا الفعل
بأنه كونه خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يتهافت نسخا ولا يختصا
فاختلفوا هل صحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخذ عنهم التابعون كذلك ولو قلنا
فحفظ ما سمعوا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك الصحابة وعقلها وجميع
المختلف ما تيسر له ورجح بعض الروايات على بعض الضمحل في نظرهم
بعض الروايات أن كان ثور عن كبار الصحابة كالمذاهب المأثورة عن عمر بن
مسعود في أنهم أحببوا الضمحل عند فهم ما استفادوا من الإشادة عن عمر بن

في الجملة بين المختلفين مثاله رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتعة عام خيبر
ثم رخصها ثم رخص فيها عام وطائفة مني عنها فقال ابن عباس كانت الرخصة
للضرورة والنهي لا ينقض الضرورة والحكم ياق على ذلك وقال الجمهور كانت
الرخصة باقية والنهي نسخا لها مثال آخر رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم غلستبا
القبلة في الاستنجاء فذهبوا إلى عموم هذا الحكم وكونه غير منسوخ ولا يحتاج إلى قبيل
يتو في مجال مستقبل القبلة فذهبوا إلى أنه نسخ للنهي المنتقم من ابن عمر فقص
جاء مستند بر القبلة مستقبل المشافر في قولهم جميع مريد الروايتين
فذهبوا إلى أن النهي مختص بالصائم فإذا كان في المباحض
فلا بأس بالاستقبال ولا استدبارا وذهبوا إلى أن القول عام فحكموا الفعل
بأنه كونه خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم فلا يتهافت نسخا ولا يختصا
فاختلفوا هل صحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخذ عنهم التابعون كذلك ولو قلنا
فحفظ ما سمعوا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك الصحابة وعقلها وجميع
المختلف ما تيسر له ورجح بعض الروايات على بعض الضمحل في نظرهم
بعض الروايات أن كان ثور عن كبار الصحابة كالمذاهب المأثورة عن عمر بن
مسعود في أنهم أحببوا الضمحل عند فهم ما استفادوا من الإشادة عن عمر بن

بن حصین وغیرہا فغندرہ لکھا کل عالم من علماء التابعین وہ علی حیل
فانتصب فی کل بلد فامثل سعید بن المسیب لعمری بن عبد بن عمر فی المنبر
وبعدہما الزہری والقاضی یحیی بن سعید بن یحیی بن عبد الرحمن فیہا و
عطاء بن ابی رباح بنک و ابراہیم النخعی الشیبی بکوفہ والحسن البصری بالبصر
وطاوس بن کثیر بالبصری و مکحول بالشام فاطمہ ابیہ کیاد الی علومہم فتر
فیہا واخذوا عنہم الحدیث وفتاوی التحدیث وفتاویہم فذاہب العلماء
و تحقیقاتہم من عنہ انفسہم استفعتہم المستفتون وان المستفتین
ورفع الیہم الا قضیۃ کان سعید بن المسیب ابراہیم النخعی و ابراہیم
جمعوا الیہم الفقہ اجمعہا وکان لہم فی کل باب اصول تلقوا النسخ وکان سعید
واصفیٰ یدہو الی ان ہل الحرمین انتہی الناس فی الفقہ اصل فیہم فتاوی
عثمان قضایا ہا و فتاوی عبد اللہ بن عمر عائشہ و ابن عباس قضایا قضایا
المدنیۃ فجمعوا من ذلک ما یشرایہ لہم ثم نظر فیہا نظر اعینا و تفتیش فمکان
منہا لیسوا علیہ علماء المدنیۃ فانہم یاخذون علیہم و یجدونہم ما کان فیہم
عندہم فانہم یاخذون باقوالہا و یجہا ما لکثرہ من فی ہذیبہ ہم لمواقیف
قوی و تخریر صریح من کتاب السنۃ فتحدیث لک و الیہم یحیل فیہا حفظہم منہم

بن حصین وغیرہا فغندرہ لکھا کل عالم من علماء التابعین وہ علی حیل
فانتصب فی کل بلد فامثل سعید بن المسیب لعمری بن عبد بن عمر فی المنبر
وبعدہما الزہری والقاضی یحیی بن سعید بن یحیی بن عبد الرحمن فیہا و
عطاء بن ابی رباح بنک و ابراہیم النخعی الشیبی بکوفہ والحسن البصری بالبصر
وطاوس بن کثیر بالبصری و مکحول بالشام فاطمہ ابیہ کیاد الی علومہم فتر
فیہا واخذوا عنہم الحدیث وفتاوی التحدیث وفتاویہم فذاہب العلماء
و تحقیقاتہم من عنہ انفسہم استفعتہم المستفتون وان المستفتین
ورفع الیہم الا قضیۃ کان سعید بن المسیب ابراہیم النخعی و ابراہیم
جمعوا الیہم الفقہ اجمعہا وکان لہم فی کل باب اصول تلقوا النسخ وکان سعید
واصفیٰ یدہو الی ان ہل الحرمین انتہی الناس فی الفقہ اصل فیہم فتاوی
عثمان قضایا ہا و فتاوی عبد اللہ بن عمر عائشہ و ابن عباس قضایا قضایا
المدنیۃ فجمعوا من ذلک ما یشرایہ لہم ثم نظر فیہا نظر اعینا و تفتیش فمکان
منہا لیسوا علیہ علماء المدنیۃ فانہم یاخذون علیہم و یجدونہم ما کان فیہم
عندہم فانہم یاخذون باقوالہا و یجہا ما لکثرہ من فی ہذیبہ ہم لمواقیف
قوی و تخریر صریح من کتاب السنۃ فتحدیث لک و الیہم یحیل فیہا حفظہم منہم

سمعوا قضيا قضاء البلد زوفا وى مقبها مساو اعن مساو جند
 في ذلك كله ثم صا اكره قوم و وسد اليهم الامم فنبهوا على متوالي شيوهم
 ولم يالوا في تتبع الايماوات ولا فتضاءت ققضاوا وافقوا وروفا
 وعلوا وكان ضيع العلماء في هذه الطبقة منشأ بها وحال ضيعهم ان
 بالمستند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرسل جميعا و
 يستند لياقوال الصحا والتابعين علماء منهم انما احيا منقول عن رسول الله
 اختصرواها فجمعوها موقفة كما قال ابراهيم قد روى يثني رسول الله
 عن المحاقلة والمزانية فقيلا اما تحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا
 قال علي وكان اقول قال عبد الله قال علقمة احب الي وكما قال لشعبي
 وقد سئل عن حديث وقيل انه يفرع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا على
 من دون النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام ان كان فيه زيادة ونقصان
 كان على من دون النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام او يكون استنباطا منهم من المنصوص
 او اجتهادا منهم يارا ائمة حسن صنع كل ذلك من يحيى بعد اكثر اقبالا
 واقام زمانا ولو عى علماء معين العمل بها الا اذا اختلفوا وكان حشد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة فانه اذا اختلفت

في ذلك كله ثم صا اكره قوم و وسد اليهم الامم فنبهوا على متوالي شيوهم
 ولم يالوا في تتبع الايماوات ولا فتضاءت ققضاوا وافقوا وروفا
 وعلوا وكان ضيع العلماء في هذه الطبقة منشأ بها وحال ضيعهم ان
 بالمستند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمرسل جميعا و
 يستند لياقوال الصحا والتابعين علماء منهم انما احيا منقول عن رسول الله
 اختصرواها فجمعوها موقفة كما قال ابراهيم قد روى يثني رسول الله
 عن المحاقلة والمزانية فقيلا اما تحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير هذا
 قال علي وكان اقول قال عبد الله قال علقمة احب الي وكما قال لشعبي
 وقد سئل عن حديث وقيل انه يفرع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال لا على
 من دون النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام ان كان فيه زيادة ونقصان
 كان على من دون النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام او يكون استنباطا منهم من المنصوص
 او اجتهادا منهم يارا ائمة حسن صنع كل ذلك من يحيى بعد اكثر اقبالا
 واقام زمانا ولو عى علماء معين العمل بها الا اذا اختلفوا وكان حشد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخالف قولهم مخالفة ظاهرة فانه اذا اختلفت

15

وفاوى ابراهيم اخى بالاخذ عند اهل الكوفة من غير وهو قول علمه حين
ما اصر الى قول يزيد بن ثابت فى التثريب قال اهل احد منهم ثبت
من عباده فقال لا ولكن رايه زيد بن ثابت اهل المدينة يثربون
فان اتفق اهل البلد على شئ اخذوا عليه ووجدوه وهو الذى يقول
فى مثله مالك السنة التى لا اختلاف فيها عندنا وكذا وان اختلفوا
ياقواها وارجمها ما لكثرة القائلين باولوا فقه بقباسى او تخرج
من الكتاب السنة وهو الذى يقول فى مثله مالك هذا احسن ما
فاذا لم يجدوا فيها حفظوا منه جواب المسئلة خرجوا من كلامهم و
تبعوا الايام والافضاء والمهم فى هذه البطيخة التدوين
فدون مالك محمد بن عبد الرحمن بن الخليل بالمدنية وابن جريح
وابن عيينة بكة والثورى بكوفة وبيع بن ضيف بالبصرة وكلهم مشهور
هذا النهج الذى ذكرته ولما جرح المنصور قال مالك قد علمت ان امرئ كتب هذه
التى وضعها فتنمى ترابعت فى كل مصر من انصا المسلمين من انسخة
امرهم بان يعملوا بما فيها ولا يتعدوا الى غير فقال يا امير المؤمنين لا تفعل هذا
فان الناس سيقبل اليهم اقاويل سمعوا اشد وروايات واخذ

وكان عظيم الشأن في التفرع على مذهب دقيق النظر في وجوه التخرجات
 مقبلا على التفرع انما اقبال ان شئت ان تعلم حقيقة ما قلنا فخلص قولنا ابراهيم
 من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف انكرت الى شيعة ثم قال به
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في موضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسا
 وما وراء النهر وكان احسنهم تصنيفا والزمهم سر احمد بن الحسن كان من حاشية
 انه تفق على ابي حنيفة والي يوسف ثم خرج الى المدينة فقرأ الموطأ على ما
 ثم رجع الى نفسه فطوفا مذهب اصحابه على الموطأ مسألة مسألة فان ائق
 فيها والافان لم ياتي طائفة من الصحابة والتابعين ذاهبين الى مذهب
 اصحابه فكذا لك ان وجد قياسا ضعيفا او تخريجا كائنا ما كانه حدث
 صحيح مما عمل به الفقهاء ويتخالفه عمل اكثر العلماء ترك المذهب من مذاهب
 السلف مما كبراه ارجع فاهناك لا اترك لان على صحة ابراهيم ما امكن له ان كان
 ابو حنيفة في فعل ذلك انما كان اخلا فم في احد شيئين ان يكون شيخهما
 تخرج على مذهب ابراهيم في اجماعه فيه او يكون هناك لا يبراهيم نظرا

من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف انكرت الى شيعة ثم قال به
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في موضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسا

من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف انكرت الى شيعة ثم قال به
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في موضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسا

من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف انكرت الى شيعة ثم قال به
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في موضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسا

من كتابه لا تار محمد فجمع عبد الرزاق ومصنف انكرت الى شيعة ثم قال به
 بمذهب تجد لا يفارق تلك الحقبة الا في موضع يسيرة وهو تلك السيرة ايضا يخرج
 عما ذهبي فقهاء كوفة وكان اشهر صحابه ذكر ابو يوسف فلو قضاء القضاة
 ايام هارن الرشيد فكان سببا لظهور مذهب القضاء في اقطار العراق وخراسا

14

۱- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۲- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۳- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۴- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۵- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۶- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۷- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۸- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۹- کتب و اسناد خطی و چاپی
 ۱۰- کتب و اسناد خطی و چاپی

في مثل ذلك الحديث فترك القسمة بقوله لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج بها انهم انه راكفوا من الفقهاء يخاطبون ذلك لم يسو الشرا
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتساب واخر
 بالراي ان ينصت حرج ومصلحة على الحكم اما القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع اتم ابطال قال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكاية العضد شرح مختصر الاصول مثاله في التيميم
 اخره في قاقا وما مظنة الرشد هو بلون خمس وعشرين سنة مقا وقالوا اذا بلغ
 اليتم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صيغ الاوائل مثل هذا الموضع اخذ الفقه من الراس فاشتبس
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجاد وفاد اجتمع عليها الفقهاء
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بقرعها في البلدان فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالراي ويهابون الفتيا والاستنباط
 الا لضرورة لا يجدون منها بما وكان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فترك القسمة بقوله لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج بها انهم انه راكفوا من الفقهاء يخاطبون ذلك لم يسو الشرا
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتساب واخر
 بالراي ان ينصت حرج ومصلحة على الحكم اما القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع اتم ابطال قال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكاية العضد شرح مختصر الاصول مثاله في التيميم
 اخره في قاقا وما مظنة الرشد هو بلون خمس وعشرين سنة مقا وقالوا اذا بلغ
 اليتم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صيغ الاوائل مثل هذا الموضع اخذ الفقه من الراس فاشتبس
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجاد وفاد اجتمع عليها الفقهاء
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بقرعها في البلدان فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالراي ويهابون الفتيا والاستنباط
 الا لضرورة لا يجدون منها بما وكان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فترك القسمة بقوله لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج بها انهم انه راكفوا من الفقهاء يخاطبون ذلك لم يسو الشرا
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتساب واخر
 بالراي ان ينصت حرج ومصلحة على الحكم اما القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع اتم ابطال قال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكاية العضد شرح مختصر الاصول مثاله في التيميم
 اخره في قاقا وما مظنة الرشد هو بلون خمس وعشرين سنة مقا وقالوا اذا بلغ
 اليتم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صيغ الاوائل مثل هذا الموضع اخذ الفقه من الراس فاشتبس
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجاد وفاد اجتمع عليها الفقهاء
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بقرعها في البلدان فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالراي ويهابون الفتيا والاستنباط
 الا لضرورة لا يجدون منها بما وكان اكبرهم رواية حديث

في مثل ذلك الحديث فترك القسمة بقوله لم يتفقوا قاله
 رجال نخرج بها انهم انه راكفوا من الفقهاء يخاطبون ذلك لم يسو الشرا
 بالقياس الذي اثبت فلا يميزون احداهما من الاخر يسمى تارة بالاحتساب واخر
 بالراي ان ينصت حرج ومصلحة على الحكم اما القياس يخرج العلة من الحكم
 المنصوص يدار عليها الحكم فابطل هذا النوع اتم ابطال قال من استحسن
 فانه اراد ان يكون شاعرا حكاية العضد شرح مختصر الاصول مثاله في التيميم
 اخره في قاقا وما مظنة الرشد هو بلون خمس وعشرين سنة مقا وقالوا اذا بلغ
 اليتم هذا العمر سلم الياله قالوا هذا استحسان والقياس ان يسلم اليه بالجملة
 فلما راي في صيغ الاوائل مثل هذا الموضع اخذ الفقه من الراس فاشتبس
 الاصول وفرع الفروع وصنف الكتب فاجاد وفاد اجتمع عليها الفقهاء
 وتصرفوا اختصا وشرحا استبدلوا وتخرجوا بقرعها في البلدان فكان
 هذا من هب الشافعي والله اعلم انه كان من العلماء في عصر سعيد بن
 المسيب و ابراهيم الزهري وفي عصر مالك وسفيان بعد ذلك
 قوم يكرهون الخوض بالراي ويهابون الفتيا والاستنباط
 الا لضرورة لا يجدون منها بما وكان اكبرهم رواية حديث

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما كان من خلق الله من
 خلق لم يزل يمشي في
 الدنيا حتى يرى شدة
 عذابي يومئذ
 ما كان من خلق الله من
 خلق لم يزل يمشي في
 الدنيا حتى يرى شدة
 عذابي يومئذ

رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الله بن مسعود عن النبي فقال يا رسول الله
 ان ارجل لك فيهما حرمان عليهما واحرم ما احله الله لك وقال
 معاذ بن جبل يا ايها الناس لا تقبلوا بالهلام قبل نزوله فانه لم يبق للمسلمين
 ان يكون فيهم من اذا شرب هذا ودوى نحوه ذلك عن عمر و علي وابن
 عباس و ابن مسعود في كراهة التكلم في ما لم ينزل قال ابن عمر لم يجر
 ابن زيد انك من فقهاء البصرة فلا تفت الا بقراءات اطوا و سنة ما ضية
 فانك ان فعلت غير ذلك هلكت و اهلكت و قال ابو نصر لما قدم ابو سنان
 البصرة انتبه انا و احسن فقال للحسن انت احسن ما كان احد بالبصرة احب الي
 لقاء منك و ذلك انه بلغني انك تفتي برأيت فلا تفت برأيت الا ان
 يكون سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و كتاب فزرو قال ابن النكاح
 ان العالم يدخل في ما بين الله و بين عباده فليطلب لنفسه الخير و سئل المشعري
 كيف كنتم تفتنون اذا استلتم قال على اخبار
 وقعت كان اذا سئل الرجل قال لصاحبنا فتم فلا يزال
 حتى يرجع الى الاول و قال الشعبي ما حدثك هؤلاء عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فخذ به و ما قالوه برأيه فالفه في الحشر

ما كان من خلق الله من
 خلق لم يزل يمشي في
 الدنيا حتى يرى شدة
 عذابي يومئذ
 ما كان من خلق الله من
 خلق لم يزل يمشي في
 الدنيا حتى يرى شدة
 عذابي يومئذ
 ما كان من خلق الله من
 خلق لم يزل يمشي في
 الدنيا حتى يرى شدة
 عذابي يومئذ

ما كان من خلق الله من
 خلق لم يزل يمشي في
 الدنيا حتى يرى شدة
 عذابي يومئذ

اخرج هذا الآثار عن اخبرها الداهري فوقع شيوخ تدين الحديث والآخر في
بلدان الاسلام وكتابة العرف والسنن حتى قلن يكون اهل الرواية الاكابر
لمتدوين او صحيحه او نسخة من حاجتهم ووقع عظيم فطاف من ادركت
من عظمائهم ذلك الزمان بلاد الحجاز والشام والعراق والمصر اليمن والحجاز
وجمعا الكتب تتبعوا السنن وامعنا في التفتيش عن غريب الحديث
نوادرا لاثر فاجتمع باهتمام اولئك من الحديث والآثار والحققة لا قبلهم
تيسر لهم ما لم يتيسر لاحد قبلهم وخلص اليهم من طرق الاحاديث شي كثير
حتى كان كثير من الاحاديث عندهم مائة طريق فافرقها فكشف بعض الطرق
ما اشترى في بعضها الآخر وعرفوا محل كل جيد من الغرابة والاستفا وامكنهم
في المتابعات في الشواهد ظهر عليهم ايجاد صحيح كثيرة لم تظهر على اهل الفتوى
من اقبل قال الشافعي لا حمد لمتدعي علم بالاخبار الصيغ صفا فاذا كان خبر
صحيح فاعلموا حتى ذهب اليك كوفيا كان او بصريا او شاميا حكاية ابن الهيثم ذلك
لمن حديث صحيح لا يرويه الا اهل بلاد خاضتها من الشاميين والعراقيين او
اهل بيت خاضتها كنسخة بريدي عن كبة عن ابي موسى و نسخة عمر بن شعيب
من ابيه عن جابر وكان الصلبي مقلدا حاملا لم يحل عنه الاثر دمة قليلون

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely a commentary or continuation of the main text.

على شئ هو المتبع وان اختلفوا حل الحمد اعلمهم علما واورعهم وعرا
 اكثرهم ضبطا وواشهرهم فان جد شيئا يستوفيه قول لا في مسئلة اذا
 قولين فاعجزوا عن ذلك ايضا تاملوا في عموم الكتاب السنن بما انتهوا وقضاء
 وحملوا نظير المسئلة عليها فابحوا اذا كانتا متقاربتين باذا لم يعمدوا
 على قواعد من الاصول لكن على ما يخلص الفهم ويشرح الصدق كما ان التواتر
 عد الراية ولا حالهم لا لكن اليقين الذي يقينه وقول الناس كما ينه على ذلك
 في بناء حال الصلحا وكانت هذه الاصول مستخرجة من ضيع الاوائل وتصريحا
 وعن ميوزين مهران قال كان ابو بكر اذا ورد عليه الخصم في كتاب اليه فان وجد
 ما يقضونه قضى به ان لم يكن في الكتاب ومن علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فاستسند
 اجماعا خرج فسال المسألة وقال اتاني كذا وكذا فامر علمتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى ذلك
 بقضاء فترأى اجتماع اليه الفقه كلهم يذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قضاء
 فيقول ابو بكر الحمد لله الذي جعل فتيا من حفظ على نبينا فقل ان عيانا من يحد منه
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه جميع رؤوس الناس وخيارهم
 فاستشارهم فاذا اجتمع رأيهم على امر قضى به وعن شريح ان عمر بن الخطاب
 كتب اليه ان جاءك شئ في كتاب الله فاقض به ولا يفتك عنه الى ان جاءك

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional context.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely a continuation of the text or a separate note.

ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها
 فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر
 ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فيه احد قبلك فاختر الامر من حيث
 ان شئت ان تجتهد برأيتك ثم تقدم فتقدم ان شئت ان تتأخر فتأخر
 انك تاخر الاخير الاك وعمر عبد الله بن مسعود قال اتى علينا زوال سنة
 ولستنا هناك ان الله قد قدم من اكمل ان قد بلغنا ما نرى وفتن من
 قضاء بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل فان جاءك ما ليس
 الله فليقض بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فان جاءك ما ليس
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى
 به الصحاحون ولا يقل الفأخاوان اري همان الحرام نين واحلا لا غير
 ذلك اموى مشتهرة فدع ما يريبتك اما لا يريبتك وكان ابن عباس
 اذا شل عن الامر فكا في القبر ان اجز به ان لم يكن في القران وكان عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم واخبر به فان لم يكن فعز الي بكر وعمر ان لم يكن قال
 فيه برأيه وعن ابن عباس اما تخافون ان تغدوا او يخسف بكم ان تقولوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض بها
 فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر
 ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة
 الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم فيه احد قبلك فاختر الامر من حيث
 ان شئت ان تجتهد برأيتك ثم تقدم فتقدم ان شئت ان تتأخر فتأخر
 انك تاخر الاخير الاك وعمر عبد الله بن مسعود قال اتى علينا زوال سنة
 ولستنا هناك ان الله قد قدم من اكمل ان قد بلغنا ما نرى وفتن من
 قضاء بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل فان جاءك ما ليس
 الله فليقض بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فان جاءك ما ليس
 في كتاب الله ولم يقض به رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى
 به الصحاحون ولا يقل الفأخاوان اري همان الحرام نين واحلا لا غير
 ذلك اموى مشتهرة فدع ما يريبتك اما لا يريبتك وكان ابن عباس
 اذا شل عن الامر فكا في القبر ان اجز به ان لم يكن في القران وكان عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم واخبر به فان لم يكن فعز الي بكر وعمر ان لم يكن قال
 فيه برأيه وعن ابن عباس اما تخافون ان تغدوا او يخسف بكم ان تقولوا

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۲۹

اصل کی بوداؤں کے لئے
 ۱۹۱۱ء میں
 بطور یادگار

بفتح محمد بن ادريس وترك كتابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وما كتابك قال صحيح البخار وعمرى نال من الشهر القبول
 درجة لا ترق فوقها وثانيهم مسلم النيسابوري تخرج يدا الصحاح
 الجمع عليها بين العذتين المتصلة المرفوعة مما يستنبط من السنة
 واراد تقريبها الى الاذهان وتسهيل الاستنباط منها فرتب ترتيبا
 جيدا وجمع طرق كل حديث في موضع واحد ليتضح اختلاف
 المنون وتشعب الاسانيد صرح ما يكون وجمع بين المختلف فلم يدع الحق
 معرفة بل كسا العرب عذرا في الاعراض عن السنة اغيها وثالثهم ابو
 داود والسجستاني وكان هه جمع الاحاديث التي استدل بها الفقهاء
 ودارت فيهم وبني عليها الاحكام علماء الامصار فصفحت جميع
 فيها الصحيح والخبر واللين الصالح للمعالي قال ابو داود وما ذكرت
 كتابي حديثا اجمع الناس على تركه وما كان منها ضيعنا صرح بضعفها
 كان فيه بين علتها بينها وجه يعرفها انما نص في هذا الشا وتجمع على
 كل جديد بما قد استبط منه عالم ذهبي ذاهب لذلك صرح الغزالي
 وغيره بان كتابه كاف للجهل وراغبهم ابو عيسى الترمذي كان استحسن

ترويض الطالب في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار

من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار

١٣١

من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار

من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار
 من كتابه في معرفة صحيح البخار

این کتاب در بیان احکام و عقاید است و در هر باب از احکام و عقاید که در کتب معتبره آمده است به تفصیل و باریکی بیان شده است و در هر باب از احکام و عقاید که در کتب معتبره آمده است به تفصیل و باریکی بیان شده است

این کتاب در بیان احکام و عقاید است و در هر باب از احکام و عقاید که در کتب معتبره آمده است به تفصیل و باریکی بیان شده است و در هر باب از احکام و عقاید که در کتب معتبره آمده است به تفصیل و باریکی بیان شده است

این کتاب در بیان احکام و عقاید است و در هر باب از احکام و عقاید که در کتب معتبره آمده است به تفصیل و باریکی بیان شده است و در هر باب از احکام و عقاید که در کتب معتبره آمده است به تفصیل و باریکی بیان شده است

طریقنا الشیخین حیث یبینا و ما یما و طریقہ الیہ و حیث جمع کما
ذهب الیہ ذاهب فجمع کلنا الطریقین و زاد علیہ ما یتما هذا الصحاح
والتابعین و فقهاء الامم فجمع کتابا جامعاً و اختصر طرق الحاکمیت
اختصاراً لطیفاً ذکر احداً و اوجی الی ما عداہ و بین امر کل شیء من انہ
صحیح و حسن و ضعیف او منکر بین وجه الضعف لیكون الطائب
علی بصیرة من امره فیعرف ما صرح لا اعتبار عما دونه ذکر الی مستفیض او
غریب و ذکر مذاهب الصحابة و فقهاء الامم و سمی من یختار التبیان
و کنی من یحتاج الی الکیة و لم یدر خفاء لمن هو من رجال العلم و لذلك
یقال انہ کاف للجهت مغنی للمقلد و کان بازاء هؤلاء فی عصر مالک
و سفیان بعدہم قوم لا یرکون المسائل الیہما یون الفتیاء
یقولون علی الفقهاء الدین فلا ید من اشاعتہم و ہا و زیادہ
حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم الرضع الی حیث قال الشیخ علی مرد
البنی صلی اللہ علیہ وسلم احب الینا فلان کان فیہ زیادۃ او نقصان
کان علی من دون النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الیہم اقول قال عبد اللہ
و قال علقمۃ الحلبی و کان ابن مسعود اذا حدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و قال علقمۃ الحلبی و کان ابن مسعود اذا حدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ

تريد وجهه فقال هكذا ونحو هكذا ونحو وقال عمر حين بعث
رطبا من الانصاف الى الكوفة انكم تاقون الكوفة فتاتون قوما
لهما آتين بالقران فياوتونكم فيقولون قدم اصحاب محمد ثم اصحاب
محمد فياوتونكم فينسألونكم عن الحديث فاقولوا الرواية عن رسول الله
صلى الله عليه وآله الذين عولوا على الشيعة اذا جاءهم شيء ملقوا به وكان ابراهيم يقولون
اخرج هذا الاثار الدار في وقوع تدوين الحديث والفقه والمسائل
من حاجتهم بموقع من وجه آخر ذلك انه لم يكن عندهم من الاثار
والاثر ما يقدرون به على استنباط الفقه على اصول التي اختارها
اهل الحديث ولم تنشر صدورهم للنظر في اقوال علماء البطلان
وجمعها والبحث عنها وانهم انفسهم في ذلك وكانوا يعتقدوا في
اعتبارهم في الدرر العلياء في التحقيق وكان قلوبهم مملوءة
كما قال علقمة هل احد منهم اثبت من عبدالله وقال ابو حنيفة ابراهيم
افق من سالم وولاه فضل الضعيف لقلت علقمة افق من ابن عمر كان عندهم
من اللفظ والحديث وسعة انتقاء الدهر من شيء الى شيء ما يقدر عليه على تخيير جواب
على اقوال اصحابهم وكل ميسر لها خلق في كل خرب بما لديهم فرحون فتهندوا

[illegible][illegible]

او على قول فلان جواب المسئلة كذا وكذا ويقال لهؤلاء المجتهدين
 في المذهب وبعني هذه الاجتهاد على هذا الاصل من قال من
 حفظ المبسوط كان مجتهدا اي وان لم يكن له علم بالرواية
 اصلا ولا احديث واحد فوقع التحريم في كل مذهب مذهب
 وكثر فاي مذهب كان اصحابه مشهورين وسد اليهم القضا
 والافتاء واشتهر تصانيفهم في الناس ودرسوا درسا ظاهرا
 انتشر في اقطار الارض ولم ينزل نيتهم كل حين واي مذهب
 كان اصحابه خاملين ولم يولوا القضاء والافتاء ولم يبق عن
 فيهم الناس ابدا رس بعد حين واعلم ان التحريم على كلام الفقهاء
 وتنبع لفظ الحديث لكل منهما اصل اصلي في الدين ولم ينزل
 المحققون من العلماء في كل عصر ياخذون بهما فتمهم من يقل
 من ذا او يكثر من ذلك ومنهم من يكثر من ذا ويقل من ذلك
 فلا ينبغي ان يحصل امر واحد منهما كما يفعل علماء القضا
 وانما الحق البحت ان يطابق احدهما بالآخر ان يجرح كل كلاهما
 وذلك قول الحسن البصري سنتكم والله الذي لا اله الا هو

ان قول كل طائفة من طوائف
 المجتهدين في المذهب
 لا يوجب التحريم
 بل هو من الاجتهاد
 على هذا الاصل
 من قال من حفظ
 المبسوط كان مجتهدا
 اي وان لم يكن له
 علم بالرواية
 اصلا ولا احديث
 واحد فوقع التحريم
 في كل مذهب مذهب

٣٥
 ان قول كل طائفة من طوائف
 المجتهدين في المذهب
 لا يوجب التحريم
 بل هو من الاجتهاد
 على هذا الاصل
 من قال من حفظ
 المبسوط كان مجتهدا
 اي وان لم يكن له
 علم بالرواية
 اصلا ولا احديث
 واحد فوقع التحريم
 في كل مذهب مذهب

ان قول كل طائفة من طوائف
 المجتهدين في المذهب
 لا يوجب التحريم
 بل هو من الاجتهاد
 على هذا الاصل
 من قال من حفظ
 المبسوط كان مجتهدا
 اي وان لم يكن له
 علم بالرواية
 اصلا ولا احديث
 واحد فوقع التحريم
 في كل مذهب مذهب

ان قول كل طائفة من طوائف
 المجتهدين في المذهب
 لا يوجب التحريم
 بل هو من الاجتهاد
 على هذا الاصل
 من قال من حفظ
 المبسوط كان مجتهدا
 اي وان لم يكن له
 علم بالرواية
 اصلا ولا احديث
 واحد فوقع التحريم
 في كل مذهب مذهب

فيأتي مكان ذلك الحرف بحرف آخر أو الحق أن هما يأتي بهما
 فظاهر أن كلام النبي صلى الله عليه وسلم فإن ظهر شيئا آخر أو دليل
 آخر وجب المصير إليه ولا ينبغي لمخرج أن يخرج قوله لا يفيد نفس
 كلام أصحابه ولا يفهم منه أهل العرف والعلماء باللغة ويكون
 بناء على تخريج مناط أو حمل نظير المسئلة عليهما مما يختلف فيه
 أهل الوجوه وتتعارض الآراء ولو أن أصحابي
 سئلوا عن تلك المسئلة ربما لم يحملوا النظم
 على النظر لما نع وربما ذكروا عدة غنما
 خرجاه هو وإنما جاز التفسير لانه في
 الحقيقة من تقليد المجتهد ولا يتم إلا فيما يفهم
 من كلامه ولا ينبغي أن يرد حديثنا أو أثرنا طبق عليه القوم
 لقاعدة استخراجها هو وأصحابه كحديث المصراة وكاستقاط
 سهم وذوي القرني فإن رعايتا الحديث أو جبن رعايتا تلك
 لقاعدة المخرجة والى هذا المعنى ابتداء البشافة حيث قال هما
 قلت من قول أو أصلت من أصل فبلغ عن رسول الله صلى الله

فبأنى مكان ذلك الحرف بحرف آخر الحقان هما الباقى بالروا
فظاهرهم انه كلام النبى صلى الله عليه وسلم فان ظهر حجتا خرا و دليل
آخر وجب المصير اليه ولا ينبغي لمخرج ان يخرج قولا لا يفيد نفس
كلام اصحابه ولا يفهمه منه اهل العرف والعلماء باللغة ويكون
بناء على تخريج مناط او حمل نظير المسئلة عليها مما يختلف فيه
اهل الوجوه وتتعارض الاراء ولو ان اصحاب
سئلوا عن تلك المسئلة ربما لم يحملوا النظم
على النظم لما نع وربما ذكروا علة غير
خرجها هو وانما جاز التخرج لانه في
الحقيقة من تقليد المجتهد ولا ياتم الا فيما يفهم
من كلامه ولا ينبغي ان يرد حديثا او اثر اقطاع عليه القوم
لقاعدة استخرجها هو واصحابه كحديث المصراة وكاستقاط
سهم ذوى القربى فان رعاية الحديث او جبن من رعاية تلك
لقاعدة المخرجة الى هذا المعنى ابتداء البشافة حيث قال صها
قلت من قول او اصلت من اصل فبلغ عن رسول الله صلى الله

عليه السلام خلاف ما قلت فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم
ومن شواهد ما نحن فيه ما صدر به الامام ابو سليمان الخطابي
كتابه معاكم السنن حيث قال رايت اهل العلم في زماننا قد حصل
خبرين وانقسموا الى فرقتين اصحاب حديث واثر واهل فقه
ونظروا كل واحد منهما لا تقبيل عن اختها في الحاجة ولا يستغنى
عنها في ذلك ما نحو من البيعة والارادة لان الحديث بمنزلة
الاساس الذي هو الاصل والفقه بمنزلة البناء الذي هو كالفروع
وكل بناء لم يوضع على قاعدة اساس فهو منهدم وكل اساس
خلا عن بناء وعمارة فهو قفر وخراب وجد هذين الفريقين
على ما بينهم من الاتيان في المحليين والتقارب في المنزليين وعموم
الحاجة من بعضهم الى بعض وشمول الفاقة اللازمة لكل منهم
الى حصة اخوانا منها اجرين على سبيل الحق يلزم التناصر والتعاون
غير متظاهرين فاما هذه الطبقة الذين هم اهل الحديث
والاشرفان الاكثرين منهم انما كدتم الروايات وجمع الطرقات
وطلب الغريب والشاذ من الحديث الذي اكثره موضوع ومقلو

و نظر اور زبان دو فن گرہم سوینم
اور بوا یک فن جو غیاث سینم
کا قصد کیا ہے وہ اس فن خود
مین دو سویم مستقیمین کی
کہ حدیث ترمذیہ کی روک دہ اصل
پس اور حدیث ترمذیہ کی روک دہ اصل
اور سکرانی حدیث کی روک دہ اصل
بنیاد پر سین قائم کیا ہے وہ اصل
والی اور سین کا کہنا اور علم

للرجل ان يتساهل في امر نفسه ويساهم غمراءه في حقه فياخذ
 منهم الزيف وتقضى لهم من لا عيب هل يجوز له ان يفعل ذلك فحق
 غيره اذا كان نائبا عنه كولي الضعيف وصي اليتيم ووكيل الغائب
 وهل يكون له ذلك منه اذا فعله الاخيانة للعهد اخفاها للذمة
 فهذا هو ذلك اما عيان حسي واما عيانا مثل ولكن اقواما عسا استلوا
 طريق الحق واستطالوا المدة في ذلك الخط واجبوا عجلة النيل فاختصروا
 طريق العلم واقصروا على تنق وحرر من متزعة من معاصي اصول
 الثقة سموها عللا وجعلوها شعارا لانفسهم في الترسيم برسم العلم
 واخذوها حجة عند لقاء خصومهم ونصنوها درية للخوض
 والجدال يتناظرون بها ويتلاطفون عليها وعند
 التصاد سرعتها قد حكم للغالب بالخذق والتبريز
 فهو الفقيه المذکور في عصره والرئيس المعظم في بلدته
 هذا وقد سألهم الشيخا حجة لطيفة بلغ منهم ملكة بليغة فقال لهم
 هذا الذي يجب ان يكون علم قضاة من جهة لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية
 فاستعينوا عليه بالكلام ووصلوه بمقطعات

من اجل ان الرجل ان يتساهل في امر نفسه ويساهم غمراءه في حقه فياخذ
 منهم الزيف وتقضى لهم من لا عيب هل يجوز له ان يفعل ذلك فحق
 غيره اذا كان نائبا عنه كولي الضعيف وصي اليتيم ووكيل الغائب
 وهل يكون له ذلك منه اذا فعله الاخيانة للعهد اخفاها للذمة
 فهذا هو ذلك اما عيان حسي واما عيانا مثل ولكن اقواما عسا استلوا
 طريق الحق واستطالوا المدة في ذلك الخط واجبوا عجلة النيل فاختصروا
 طريق العلم واقصروا على تنق وحرر من متزعة من معاصي اصول
 الثقة سموها عللا وجعلوها شعارا لانفسهم في الترسيم برسم العلم
 واخذوها حجة عند لقاء خصومهم ونصنوها درية للخوض
 والجدال يتناظرون بها ويتلاطفون عليها وعند
 التصاد سرعتها قد حكم للغالب بالخذق والتبريز
 فهو الفقيه المذکور في عصره والرئيس المعظم في بلدته
 هذا وقد سألهم الشيخا حجة لطيفة بلغ منهم ملكة بليغة فقال لهم
 هذا الذي يجب ان يكون علم قضاة من جهة لا تفي بمبلغ الحاجة والكفاية
 فاستعينوا عليه بالكلام ووصلوه بمقطعات

[illegible]

وكان من خبر العاقبة انه كان في المسائل الاجماعية التي لا اخلا
فيها بين المسلمين اويين جمهور المجتهدين لا يقلد الاضا الشرع
يتعلمون صفة الوضوء وال غسل واحكام الصلوة والزكاة ونحو ذلك من ابائهم
او معلمين بلادهم فمشيوا على ذلك اذا وقعت لهم اقامة في استيقظوا
اي مفتي وجدا من غير تخيير من ههنا قال ابن الهمام في آخر التخرير كانوا يستيقظون
مرة ولحد او مرة غير غير ملتزمين مفتي لكل انتهى اما العلماء فكانوا على
مرتينتين منهم من اعين في تتبع الكتاب السنة الاثار حتى حصل بالقوة الفقه
من الفعل ملكة ان ينتص مفييا في الناس جميعهم في الوقائع غالباً بحيث يكون هو ابد
الكثر ما يتوقف فيه يختصر باسط المجتهد هذا الاستعداد يحصل اذا استغفر
الجميع فجميع الروايات فانهم كثير من الاحكام في ابتعاد وكثير منها في اثار الصنفا
والتابعين تبع التابعين مع ما لا ينفك عنه للعاقل العاقل باللغة من معرفة
مواقع الكلام وصفا العلم بالاثار من معرفة طرق الجمع بين المخالفات
ترتيب الدلائل ونحو ذلك كحال الامامين القدرتين احمد بن محمد بن حنبل
واسحق بن هويه وتارة بالحكام طرق التخرير وضبط الاصول للرواية
في كل باب باب عن مشائخ الفقه من الضوابط والقواعد من جملة صفا

[illegible]

اور بھی دو کتب
 سندس جن پر
 میں جن کتابوں کے
 تحقیقی اور تفسیری
 پر انوسین الفی
 کہ وہ کتاب کی
 اور ان کو عالم
 نظر میں رکھ کر
 اور ان کو

میں داروین اور بیت کو صحابہ تابعین
 اور بیت تابعین کے آثار میں
 دیکھ کر اس کی عظمت و شان کو
 سمجھا تا تھا اور ان کا جاذبہ الاغفل
 صوفی کی جیسے کہ وہی اور دران کا
 تربیت ہو وہ عام جانتے تھے کہ ان کا
 تعلق جن جن اور ان کے تعلق

جسٹس کرنل
لکھنؤ میں
قوتی روپوں کے
کریکٹ باب میں
اصول اور فروع اور قواعد
پانچویں کتاب

نورانی و غیر نورانی
کونین اور اس مقتدی کو جو مردی کی نسبت
کوئی اور بعض میں اونکی مخالفت کرے
خود بخود فی الذنب کہا جائیگا
اور اگر زیادہ ہو تو وہ مجتہد فی
الذنب نہیں کہتا

فرد و جہد و جدوجہد کی فیاضی
اور دباؤ جو دیکھنے کی فیاضی
میں ہر ایک طرف سے ہونی اور اس کا کام
کو گونستے کہ جنہوں نے وہ فیاضی
کے ان تمام اصول اور اس میں بھی
کئی شک و شبہات ایسی ہوتی ہیں کہ
بعض احوالات کے لئے نہیں دیکھنا
جیسا کہ جو اس کے لئے نہیں دیکھنا
مسلک کہ مادیاتی دوری اور مادیاتی
نہایت پروردگار

၇၁

[illegible][illegible]

فہمیں پہنچا پتہ نہ تھا کہ وہ کس طرف
اور وہ بڑا تھا کہ وہ کس طرف
نہت سے غور نہ کیا کہ وہ کس طرف
اور وہ بڑا تھا کہ وہ کس طرف
نہت سے غور نہ کیا کہ وہ کس طرف
اور وہ بڑا تھا کہ وہ کس طرف
نہت سے غور نہ کیا کہ وہ کس طرف
اور وہ بڑا تھا کہ وہ کس طرف

نام کی طرف وہ منسوب کر دیا گیا ہے
 میں کہ جو اسے اور غائب کر دیا
 خلیفہ کی کتاب اور غائب کر دیا
 جو جو درستی مقتدین اور دست خیر
 صاحب شافعی میں کہ اگر حال
 اور غیبت اور حال اور دست خیر
 زینت اسے کہ اور دست خیر
 یعنی کہ چھند نظر مستبک
 حق میں ہو کہ اور دست خیر
 کی طرف وہ منسوب کر دیا گیا ہے
 میں کہ جو اسے اور غائب کر دیا
 خلیفہ کی کتاب اور غائب کر دیا
 جو جو درستی مقتدین اور دست خیر
 صاحب شافعی میں کہ اگر حال
 اور غیبت اور حال اور دست خیر
 زینت اسے کہ اور دست خیر
 یعنی کہ چھند نظر مستبک
 حق میں ہو کہ اور دست خیر
 کی طرف وہ منسوب کر دیا گیا ہے

کاملاً فہم نہیں کیا کیونکہ یہ ایک ایسا فن ہے جس کا علم حاصل کرنے کے لئے بہت سی باتیں سمجھنی پڑتی ہیں۔

ان الامتناع من ذلك ما هو الا للوظائف التي قدر الله للمفكر على المذاهب
 الاربعه وان من خرج عن ذلك واجتهد لم يثابه شئ من ذلك
 وحرمة ولاية القضاء وامتنع الناس من استفتاءه ونسب
 للبدعة فتبسم ووافقني على ذلك انتهى قلت اما ان
 فلا اعتقد ان المانع لهم من الاجتهاد ما اشار اليه جاشا
 من نصيبهم العلم عن ذلك وان يتركوا الاجتهاد مع قدرتهم
 عليه لغرض القضاء والاستبانه هذا ما لا يجوز لاحد ان يقف
 فيهم وقد تقدم ان الراجح عند الجمهور وجوب الاجتهاد في
 مثل ذلك وكيف ساء للولي نسبتهم الى ذلك ونسبة
 البلقيني الى موافقه على ذلك وقد قال الجلال السيوطي
 في شرح التبيين في باب الطلاق ما لفظه وما وقع للائمة من
 الاجتهاد فيصحي في كل موضع ما روي اليه اجتهادهم
 في ذلك الوقت وكان المصنف يعني صاحب التبيين من
 الاجتهاد بالحل الذي لا ينكر وصريح غير واحد الائمة باجتهاد
 وامام الحسن والغرابلقية الاجتهاد المطلق وما وقع في فتاوى ابن الصلاح منهم

من الامتناع من ذلك ما هو الا للوظائف التي قدر الله للمفكر على المذاهب
 الاربعه وان من خرج عن ذلك واجتهد لم يثابه شئ من ذلك
 وحرمة ولاية القضاء وامتنع الناس من استفتاءه ونسب
 للبدعة فتبسم ووافقني على ذلك انتهى قلت اما ان
 فلا اعتقد ان المانع لهم من الاجتهاد ما اشار اليه جاشا
 من نصيبهم العلم عن ذلك وان يتركوا الاجتهاد مع قدرتهم
 عليه لغرض القضاء والاستبانه هذا ما لا يجوز لاحد ان يقف
 فيهم وقد تقدم ان الراجح عند الجمهور وجوب الاجتهاد في
 مثل ذلك وكيف ساء للولي نسبتهم الى ذلك ونسبة
 البلقيني الى موافقه على ذلك وقد قال الجلال السيوطي
 في شرح التبيين في باب الطلاق ما لفظه وما وقع للائمة من
 الاجتهاد فيصحي في كل موضع ما روي اليه اجتهادهم
 في ذلك الوقت وكان المصنف يعني صاحب التبيين من
 الاجتهاد بالحل الذي لا ينكر وصريح غير واحد الائمة باجتهاد
 وامام الحسن والغرابلقية الاجتهاد المطلق وما وقع في فتاوى ابن الصلاح منهم

ان الامتناع من ذلك ما هو الا للوظائف التي قدر الله للمفكر على المذاهب
 الاربعه وان من خرج عن ذلك واجتهد لم يثابه شئ من ذلك
 وحرمة ولاية القضاء وامتنع الناس من استفتاءه ونسب
 للبدعة فتبسم ووافقني على ذلك انتهى قلت اما ان
 فلا اعتقد ان المانع لهم من الاجتهاد ما اشار اليه جاشا
 من نصيبهم العلم عن ذلك وان يتركوا الاجتهاد مع قدرتهم
 عليه لغرض القضاء والاستبانه هذا ما لا يجوز لاحد ان يقف
 فيهم وقد تقدم ان الراجح عند الجمهور وجوب الاجتهاد في
 مثل ذلك وكيف ساء للولي نسبتهم الى ذلك ونسبة
 البلقيني الى موافقه على ذلك وقد قال الجلال السيوطي
 في شرح التبيين في باب الطلاق ما لفظه وما وقع للائمة من
 الاجتهاد فيصحي في كل موضع ما روي اليه اجتهادهم
 في ذلك الوقت وكان المصنف يعني صاحب التبيين من
 الاجتهاد بالحل الذي لا ينكر وصريح غير واحد الائمة باجتهاد
 وامام الحسن والغرابلقية الاجتهاد المطلق وما وقع في فتاوى ابن الصلاح منهم

بلغة رتبة الاجتهاد في المذهب المطبق فراه انهم كانت لهم رتبة الاجتهاد
 المنتسب بكونه المستقل وان المطبق كافر في كتابه ابا القينا والنوى
 في شرح المهند وغان مستقل قد فقه من اس اربع مائة فلم يمكن
 وجوده ومنسب هو باق الى ان ياتي اشراط الساعة الكبرى ولا يجوز
 انقطاع شرع الله فرض كفاية ومتى قصر اهل عصر حتى تركوه انما
 كلهم عصوا يا سرهم كما صرح به الاصحاب منهم ما وروى في الحاشية
 في البحر النوى في التهديب غيرهم ولا يتبادى هذا الفرض بالاجتهاد القهني
 كما صرح به ابن الصلاح النوى في شرح المهند والمسئلة مبسوطة في كتابها
 المسماة بالرد الى من اخلد الى الامور وجعل الاجتهاد في كل عصر فرض واجتهاد
 هو لا عن الاجتهاد المطلق المنتسب كونهم شاكرا كما صرح بالنوى وابن الصلاح
 في الطبقات وشيخ ابن السبكي ولهذا صنفوا في كتب المذهب وولوا وظائف
 كما في المصنف ابن الصباغ قد رتب النظامية بعد وولي امام الحرمين
 والفرازي تدريس النظامية ببغداد وولي ابن عبد السلام الحكيت والطاهر
 بالقاهرة وولي ابن دقيق العيد الصلاحية في القاهرة مشهدا ما من الشافعي
 والفاصلية والكاملية وغير ذلك فقام من بلغ رتبة الاجتهاد المستقل

من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر

من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر

من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر
 من اجتهاد في المذهب المستقل في كل عصر

ما لفظ كل تخريج اطلاقه الخرج اطلاقا فيظهر ان ذلك المخرج ان كان من اهل البيت
 عليه السلام هو التقليد كالشيخ ابي حامد القفال اعد من المذاهب كان من كثير
 خروج كالمحدثين الا ربعه يعني محمد بن جرير ومحمد بن خزيمة ومحمد بن نصر
 ومحمد بن المنتدري فلا يعد اما المروزي وبعده ابن سيرين فبنوا الى رجبنا فيخرج
 خروج المحدثين ولم يتبعوا تقليد العراقي والجله سائرين انتهى قد ذكر السكندري
 طبقاته الشيخ ابا الحسن بن بشرى اما اهل السنة والجماعة وقال انه معد من الشافعية
 فانه تفقه بالشيخ ابي اسحق المروزي انتهى قوله ابن زياد ومن شواهدنا ذكرنا
 ايضا ما في كتاب الانوار حيث قال المنتسب الى هذا الشافعية ابي حنيفة مالك
 واحمد اصنافا احدها العوام وتقليد هم للشافعية متفرع على تقليد المنتسب
 الثاني اليه العوام الى رتبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد مجتهدا وانما ينسب
 اليه المجتهد على طريقة في الاجتهاد واستعمال الادلة وترتيب بعضها
 على بعض الثالث المتوسط وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد لكنهم وقفوا
 على اصول الامام وتمكنوا من قياس ما لم يجد منصوصا على ما مضى من كلامه
 مقلدون له وكان امن ياخذ بقولهم من العوام المشهور انهم يقلدون في انفسهم
 مقلدون انتهى كلام الاطراف ان قلت كيف يجوز ما في واحد من واجبنا واما

ما لفظ كل تخريج اطلاقه الخرج اطلاقا فيظهر ان ذلك المخرج ان كان من اهل البيت
 عليه السلام هو التقليد كالشيخ ابي حامد القفال اعد من المذاهب كان من كثير
 خروج كالمحدثين الا ربعه يعني محمد بن جرير ومحمد بن خزيمة ومحمد بن نصر
 ومحمد بن المنتدري فلا يعد اما المروزي وبعده ابن سيرين فبنوا الى رجبنا فيخرج
 خروج المحدثين ولم يتبعوا تقليد العراقي والجله سائرين انتهى قد ذكر السكندري
 طبقاته الشيخ ابا الحسن بن بشرى اما اهل السنة والجماعة وقال انه معد من الشافعية
 فانه تفقه بالشيخ ابي اسحق المروزي انتهى قوله ابن زياد ومن شواهدنا ذكرنا
 ايضا ما في كتاب الانوار حيث قال المنتسب الى هذا الشافعية ابي حنيفة مالك
 واحمد اصنافا احدها العوام وتقليد هم للشافعية متفرع على تقليد المنتسب
 الثاني اليه العوام الى رتبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد مجتهدا وانما ينسب
 اليه المجتهد على طريقة في الاجتهاد واستعمال الادلة وترتيب بعضها
 على بعض الثالث المتوسط وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد لكنهم وقفوا
 على اصول الامام وتمكنوا من قياس ما لم يجد منصوصا على ما مضى من كلامه
 مقلدون له وكان امن ياخذ بقولهم من العوام المشهور انهم يقلدون في انفسهم
 مقلدون انتهى كلام الاطراف ان قلت كيف يجوز ما في واحد من واجبنا واما

ما لفظ كل تخريج اطلاقه الخرج اطلاقا فيظهر ان ذلك المخرج ان كان من اهل البيت
 عليه السلام هو التقليد كالشيخ ابي حامد القفال اعد من المذاهب كان من كثير
 خروج كالمحدثين الا ربعه يعني محمد بن جرير ومحمد بن خزيمة ومحمد بن نصر
 ومحمد بن المنتدري فلا يعد اما المروزي وبعده ابن سيرين فبنوا الى رجبنا فيخرج
 خروج المحدثين ولم يتبعوا تقليد العراقي والجله سائرين انتهى قد ذكر السكندري
 طبقاته الشيخ ابا الحسن بن بشرى اما اهل السنة والجماعة وقال انه معد من الشافعية
 فانه تفقه بالشيخ ابي اسحق المروزي انتهى قوله ابن زياد ومن شواهدنا ذكرنا
 ايضا ما في كتاب الانوار حيث قال المنتسب الى هذا الشافعية ابي حنيفة مالك
 واحمد اصنافا احدها العوام وتقليد هم للشافعية متفرع على تقليد المنتسب
 الثاني اليه العوام الى رتبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد مجتهدا وانما ينسب
 اليه المجتهد على طريقة في الاجتهاد واستعمال الادلة وترتيب بعضها
 على بعض الثالث المتوسط وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد لكنهم وقفوا
 على اصول الامام وتمكنوا من قياس ما لم يجد منصوصا على ما مضى من كلامه
 مقلدون له وكان امن ياخذ بقولهم من العوام المشهور انهم يقلدون في انفسهم
 مقلدون انتهى كلام الاطراف ان قلت كيف يجوز ما في واحد من واجبنا واما

ما لفظ كل تخريج اطلاقه الخرج اطلاقا فيظهر ان ذلك المخرج ان كان من اهل البيت
 عليه السلام هو التقليد كالشيخ ابي حامد القفال اعد من المذاهب كان من كثير
 خروج كالمحدثين الا ربعه يعني محمد بن جرير ومحمد بن خزيمة ومحمد بن نصر
 ومحمد بن المنتدري فلا يعد اما المروزي وبعده ابن سيرين فبنوا الى رجبنا فيخرج
 خروج المحدثين ولم يتبعوا تقليد العراقي والجله سائرين انتهى قد ذكر السكندري
 طبقاته الشيخ ابا الحسن بن بشرى اما اهل السنة والجماعة وقال انه معد من الشافعية
 فانه تفقه بالشيخ ابي اسحق المروزي انتهى قوله ابن زياد ومن شواهدنا ذكرنا
 ايضا ما في كتاب الانوار حيث قال المنتسب الى هذا الشافعية ابي حنيفة مالك
 واحمد اصنافا احدها العوام وتقليد هم للشافعية متفرع على تقليد المنتسب
 الثاني اليه العوام الى رتبة الاجتهاد والمجتهد لا يقلد مجتهدا وانما ينسب
 اليه المجتهد على طريقة في الاجتهاد واستعمال الادلة وترتيب بعضها
 على بعض الثالث المتوسط وهم الذين لم يبلغوا رتبة الاجتهاد لكنهم وقفوا
 على اصول الامام وتمكنوا من قياس ما لم يجد منصوصا على ما مضى من كلامه
 مقلدون له وكان امن ياخذ بقولهم من العوام المشهور انهم يقلدون في انفسهم
 مقلدون انتهى كلام الاطراف ان قلت كيف يجوز ما في واحد من واجبنا واما

الفقه منها ويجمع مختلفها ويرجع بعضها على بعض ويعين بعض
محملها وذلك قريب من ثلثي علم للشافعي في ما ترى والله أعلم والله
ان يفرع المقاربية التي ترد عليه مما لم يستتبعها الجواب من القرون المشهورة
لها بالخير بالجملة فيكون كثير التصرفات في هذه المصنفات على اقله سابقا
في حلبة رهانه ميراث في ميدان خصلة رايه تتلوها وهي ان ينزل الى القبول
من السماء فيقبل الى علمه فجمعا من العلماء من المفسرين والمحدثين والاصحاب
وحفاظ كتب الفقه ويمضي على ذلك القبول والاقبال قرن متطاو
حتى يدخل ذلك في صميم القلوب المجتهد المطلق المنتسب هو المقتدى
المسلم في الخصلة الاولى الجارية مجراها في الخصلة الثانية المجتهد
في المذهب هو الذي سلم منه الاولى الثانية وجر مجراها في التفرع على
منها كبر تقاربية لمضرب لذلك مثلا فنقول كل من تطيب في هذه
المتاخر قلنا ان يفتد باطباء يونان او باطباء الهند فهم بمنزلة المجتهد المشغل
هذا المتطابق عرف خواص الادوية والنوع الامراض وكيفية ترتيب الاشربة
والمعاجين بعقله بان يتبين لذلك من تنبيههم حتى صار على يقين
من امره من غير تقليد اقتدر على ان يفعل كما فعلوا فيعرف خواص

الفقه منها وجمع مختلفها ويجمع بعضها على بعض
 محتملها وذلك قريب من ثلثي علم للشافعي في ما ترى والله أعلم واثباتها
 ان يفرع التقاريع التي ترد عليه مما لم يستوعب الجواب من القرون المشهورة
 لها بالخبر بالجملة فيكون كثير التصرفات في هذه الخصايف اقل اقارنه سابقا
 في حلبة رهنة ميز في ميدان فخصة رابعتا لوها وى ان ينزل الى القبول
 من السماء فيقبل الى علمه فجمعا من العلماء من المصنفين والمحدثين والاصوبين
 وحفاظ كتب الفقه ويمضي على ذلك القبول والاقبال قرن متطاو
 حتى يدخل ذلك في صميم القلوب المجتهد المطلق المنتسب هو المقتدى
 المسلم في الفصلة الاولى البحارى مجراه في الفصلة الثانية الاجتهاد
 في المذهب هو الذي سلم منه الاولى الثانية وجر مجراه في التفرع على
 منها كبر تقاريع لمقر ذلك مثلا فتقول كل من تطيب في هذه
 المتأخر قلما ان يقتدى باطباء يونان او باطباء الهند فهم بمنزلة الاجتهاد المسفل
 هذا المتطابق عرف خواص الادوية والاعراض و كيفية ترتيب الاشربة
 والمعايير بعقله بان يتبين لذلك من تنبيههم حتى صار على يقين
 من امره من غير تقليد اقتدر على ان يفعل كما فعلوا فبعض خواص

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ایسی ہی ہوتی کہ حدیث میں جو روایتیں ہیں جو
اور تمام ہر شے کی حدیث میں جو روایتیں ہیں جو
خبر کے ساتھ نہ دیکھ کر حدیث میں جو روایتیں ہیں جو
جو روایتیں ہیں جو حدیث میں جو روایتیں ہیں جو
کہ ان کے میں سے جو حدیث میں جو روایتیں ہیں جو
میں سے جو حدیث میں جو روایتیں ہیں جو
جہاں اور جہاں کے حدیث میں جو روایتیں ہیں جو
اختلاف ہوا کہ حدیث میں جو روایتیں ہیں جو
دوسرے کے ساتھ کہ حدیث میں جو روایتیں ہیں جو

شافعی کو فساد الہام کی کوئی بات نہیں تھی تو یہ سچا دلدار ہے کہ جس کو وہ
 کہ جس کا حساب نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ وہی اور رادہ ہو کر
 شخص بن کر آواز دے گا۔ غلط ہو کر اور ایک
 دوسرے کو ایک بہتر کر دینا
 شافعی کو فساد الہام کی کوئی بات نہیں تھی تو یہ سچا دلدار ہے کہ جس کو وہ

اور عالم اسلام کا مذہب ہے جو حق کی راہ میں جان و مال کی قربانی کی ہے
 اور اس کی بنیاد قرآن و حدیث پر ہے اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کا رشتہ دار بناتا ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی جنت و نجات حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی جنت و نجات حاصل ہوتی ہے

بعلم الحديث قليل قد يما وحديثا وانما كان فيه المجتهد من في الملة
 وهذا الاجتهاد من قال دلى الشرط للمجتهد حفظ المبسوط
 وقل المجتهد المنتسب في مذهب مالك وكل من كان منه هذه المنزلة
 فانه لا يعجزه في حرمات المذهب كالمعز بن عباد اليربوع والفاضل الحلي الكبر
 ابن العرب واما مذهب احمد فكان قليلا قد يما وحديثا وكان في المجتهد
 طبقة بعد طبقة الى ان انقرض في المائة التاسعة واضمحل المذهب في
 اكثر البلاد اللهم الا ناس قليلون بمصر وبغداد ومنزلتهم مذهب احمد من
 مذهب الشافعي بمنزلتهم مذهب يوسف وحمد من مذهب البخاري في الان
 مذهب لم يجمع في المتدوين مع مذهب الشافعي كما دون مذهبهما مع مذهب
 البخاري في فلذلك لم يقدما مذهبا واحدا فيما نرى والله اعلم وليس تدوين
 مع مذهب عسيرة على من تلقاها على وجهها واما مذهب الشافعي فاكثر المذا
 هب مجتهدا مطلقا ومجتهدا في المذهب واكثر المذا هب اصحابا ومكتابا وافرهما
 مفسر القرآن وشارحا للحديث اسندها اسنادا رواية واقواها ضبطا لفظيا
 الامام واشد هاتين ابي ابي اقول الامام ووجه الاصحاب اكثرها اعتناء بتجميع
 بعض الاقوال والوجه على بعض كل ذلك لا يخفى على من مارس المذا هب اشتغل

اور عالم اسلام کا مذہب ہے جو حق کی راہ میں جان و مال کی قربانی کی ہے
 اور اس کی بنیاد قرآن و حدیث پر ہے اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کا رشتہ دار بناتا ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی جنت و نجات حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی جنت و نجات حاصل ہوتی ہے

اور عالم اسلام کا مذہب ہے جو حق کی راہ میں جان و مال کی قربانی کی ہے
 اور اس کی بنیاد قرآن و حدیث پر ہے اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کا رشتہ دار بناتا ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی جنت و نجات حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رضا و رغبت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت و مغفرت حاصل ہوتی ہے
 اور اس کی پیروی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ کی جنت و نجات حاصل ہوتی ہے

خ
 عین سے غم رہا
 کہ وہ اجتہاد مطلق کے
 احکامات کو جو یہودیوں و
 مسلمانوں کی طرف سے
 اور اہل مغرب کے میں اور
 امام شافعی کے اصول کے
 مذہب کے مطابق اور
 فقہ کو بھی اور کتب الہم کے
 اور اہل البصیر

اور اس طرح کے سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے
سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے
سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے

وكان اوائل أصحاب مجتهدين بالاجتهاد المطلق ليس من قبله
في جميع مجتهداته حتى نشأ ابن سيرين فأسقوا عد التقلید التحريم ثم حيا اصحابا
يمشون في سبيله ونشجعوا على منواله لذات يعد من المجتهدين على رؤس
المائين والله اعلم ولا يخفى عليه ايضاً ان مادة مذهب الشافعي من الاحاديث
والاثار ولفظة مشهورة محدثة ولم يتفق مثل ذلك في مذهب غيره فمن مادة
مذهب كتاب الموطاء هو وان كان متقدماً على الشافعي فان الشافعي بنى
عليه مذهب وصححه البخاري وصححه مسلم وكتب ابی داود والترمذي وابن
ماجة والدارمي ثم سند الشافعي وسنن النسائي وسنن الدارقطني
وسنن البيهقي وشرح السنن للبيهقي اما البخاري فانه وان كان منتسباً الى
الشافعي موافقاً له في كثير من الفقه فقد خالفه ايتهم في كثير ولذا لا يبعد ما
تفرد به من مذهب الشافعي واما ابو داود والترمذي فهما مجتهدان منتسبان
الى احمد والحق وكذا الحايين ماجة والدارمي فيما تروى والله اعلم وامّا
مسلم وابو العباس فلا يصح جانحة مسند الشافعي الا ما ذكرناه هم بعد فهم
منفردون لمذهب الشافعي يتواصلون دونهم واذا احطت بما ذكرناه اتضح عنه
ان معادى مذهب الشافعي يكون محرفاً ما عني منصب الاجتهاد المطلق وان علم

اور اس طرح کے سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے
سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے
سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے

اور اس طرح کے سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے
سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے
سب سے بڑے اور دین کے لئے کھڑے

[illegible]

افعال سے انجیل اور دوسرا جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول

میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔
 میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔
 میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔

میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔
 میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔
 میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔

۶۲

اصولاً از انخاص صلیت فلا یحق البیان وخرجه صلیع الاول فحقہ نعم اصحاب
 وارکعوا قولہ صلعم لا تجزی صلوة الرجل یقیم ظہرہ فی الركوع السجود
 یقولوا بفریثیہ الاظہیہا ولم یجعلوا الحدیث بیاناً للآیۃ فورد علی ضیعہم فی قولہ تعالیٰ
 واسمعوا یوسفکم وسمی صلی اللہ علیہ وسلم ناصیۃ حیث جعلہ بیاناً وقولہ تعالیٰ
 الراتۃ والرافعہ لحد الآیۃ وقولہ تعالیٰ الساق والساکۃ الآیۃ وقولہ تعالیٰ
 حتی تنکمر زجاج غیرہ وما یحق من البیان بعد لک فتکلفوا الجواب کا ہو
 مذکور فی کتبہم وانہم اصولاً ان العام قطعی کا الخاص وخرجه من ضیع
 الاول فی قولہ تعالیٰ فاقراء واما تیسرے من القرآن وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لا صلوة الا بفتح الکتاب حیث لم یجعلہ محصاً و فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فیما سقت العیوز العشر الحدیث وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس فیما دون
 خمسۃ اوسق صدقۃ حیث لم یخصو بہ ونحو ذلک من المواد ثم ورد
 علیہم قولہ تعالیٰ فما اسلیس من الہدی وانما هو النشاء فما فوق لیبیان
 البنی صلی اللہ علیہ وسلم فتکلفوا فی الجواب وکذلک اصولاً ان
 لا عبرۃ بفہوم الشرط والوضف وخرجا من ضیعہم فی قولہ تعالیٰ
 فمن یتطعم منکم طولاً آایۃ ثم ورد علیہم کثیر من صنایعہم کقولہ صلعم

میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔
 میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔
 میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔

میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔
 میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔
 میں نے انہیں بتایا کہ ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں اور ان کے لیے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لیے ہیں۔

في الايل ان شائمة زكوة متكلفوا في الجواب صلوا انه لا يجب العمل بحجة
 غير الفقهاء اذا انسلب باب الرأي خوجه من ضيعهم ترأيت المطر
 ثم ورد عليهم بخلاف القهقمة وحديث عد فساد الصواب لكل ناسيا فتكفلوا
 في الجواب امتان ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المنتسج من لم يبتع لا يفنيه لا ط
 فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدلا على هذا قول المحققين في مسألة لا
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسلب
 باب الرأي كحديث المصاة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واختاره كثير
 من المتأخرين وذهب الكرخي وتبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه
 الراوى لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على صحتها
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على لقياس لا ترى انهم عملوا
 بخبر ابي هريرة في الصائحات اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس ويشد ايضا خلافا فهم
 كثير من التخرجات اخذوا من صناعتهم ورد بعضهم على بعض وشهد بعضهم
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى الضخمة فهو قول بالحنيفة
 وصاحبه لا يفرق بين القول بالخبر وبين ما هو قول في الحقيقة ولا يحصل

في الايل ان شائمة زكوة متكلفوا في الجواب صلوا انه لا يجب العمل بحجة
 غير الفقهاء اذا انسلب باب الرأي خوجه من ضيعهم ترأيت المطر
 ثم ورد عليهم بخلاف القهقمة وحديث عد فساد الصواب لكل ناسيا فتكفلوا
 في الجواب امتان ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المنتسج من لم يبتع لا يفنيه لا ط
 فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدلا على هذا قول المحققين في مسألة لا
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسلب
 باب الرأي كحديث المصاة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واختاره كثير
 من المتأخرين وذهب الكرخي وتبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه
 الراوى لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على صحتها
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على لقياس لا ترى انهم عملوا
 بخبر ابي هريرة في الصائحات اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس ويشد ايضا خلافا فهم
 كثير من التخرجات اخذوا من صناعتهم ورد بعضهم على بعض وشهد بعضهم
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى الضخمة فهو قول بالحنيفة
 وصاحبه لا يفرق بين القول بالخبر وبين ما هو قول في الحقيقة ولا يحصل

في الايل ان شائمة زكوة متكلفوا في الجواب صلوا انه لا يجب العمل بحجة
 غير الفقهاء اذا انسلب باب الرأي خوجه من ضيعهم ترأيت المطر
 ثم ورد عليهم بخلاف القهقمة وحديث عد فساد الصواب لكل ناسيا فتكفلوا
 في الجواب امتان ما ذكرنا كثيرا لا يخفى على المنتسج من لم يبتع لا يفنيه لا ط
 فضلا عن الاشارة وبكفيك ليدلا على هذا قول المحققين في مسألة لا
 يجب العمل بحديث من اشتهر بالضبط والعدالة دون الفقه اذا انسلب
 باب الرأي كحديث المصاة ان هذا مذهب عيسى بن ايان واختاره كثير
 من المتأخرين وذهب الكرخي وتبعه كثير من العلماء الى عدم اشتراط فقه
 الراوى لتقدم الخبر على لقياس قالوا لم يتقل هذا القول على صحتها
 بل المنقول عنهم ان خبر الواحد مقدم على لقياس لا ترى انهم عملوا
 بخبر ابي هريرة في الصائحات اكل او شرب ناسيا وان كان مخالفا للقياس
 حتى قال ابو حنيفة لولا الرواية لقلت بالقياس ويشد ايضا خلافا فهم
 كثير من التخرجات اخذوا من صناعتهم ورد بعضهم على بعض وشهد بعضهم
 ان جميع ما يوجد في هذه الشروح الطويلة وكتب الفتاوى الضخمة فهو قول بالحنيفة
 وصاحبه لا يفرق بين القول بالخبر وبين ما هو قول في الحقيقة ولا يحصل

لا يختلفون في أصل المشرع وحيته وإنما كان خلافا في ولى الأمرين ونظير هذا
 القرآن في وجوب القرائت وقد علوا الكثير من هذا الباب الصلح المختلف وانما هو
 جميعا على الهدى ولذلك لم ينزل العلماء يحيى ون فتاوى المفتين في المسائل الاجتهادية
 ويسلوا قضاء القضاة ويعلمون في بعض الاحيان بخلاف ما ذهبوا اليه من ائمة
 المذاهب في هذه المواضع لا وهم يجمعون القول ويبينون الخلاف بقول واحد
 هذا الحق وهذا هو المختار وهذا احب ويقولون بالاضا الا ذلك هذا كثير في المسائل
 وانما محمد كلام الشاكر خلف من بعد خلف خضر كلام القوم فقود الخلف
 ويبدو على مخالفة ائمة من الذي يرى من السلف من تارك اخذ هذا صاحبهم ان لا يخرج
 بحال فان ذلك مرجح فان كل شاي مما هو مختار اصحا ووفقا حتى في الرأى المطاوع
 ناشية عن خطأ الدين الذي ذكر من الكتاب فظن البعض نصيبا حاشا من ذلك وقد كان
 الصلح والتابعين من غيرهم من غير البسمة ومنهم من لا يقرأ ومنهم من يجزى من غير
 منهم من يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر
 من من الذكر ومن النساء لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر
 لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر
 الماتينهم كما لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر ثم لا يقرأ في الفجر

[illegible]

۶۸

[illegible][illegible]